

۷۵۷

۷۵۷



کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی



















عدم كان ينبغي تبين كذا وان صدق كذا انسان والاخرى  
كان ينبغي تبين كذا في ضرورة صدق كذا انسان مع  
يقض الآخر فلو كان تبين كذا في ضرورة صدق كذا انسان

بيان النسب بين العبد وبين شريك في النسب بين العبد وبين  
فقط المشا وبين مساويان اي يصدق كل من يقضي  
المساويين على كذا يصدق عليه يقضي الآخر والا كذا المشا وبين

او القضيض على بعض يقضي الآخر كذا كذا يصدق عليه  
او القضيض يصدق عليه كذا والا كذا القضيضان  
فصدق على كذا المشا وبين اي يقضي الآخر و  
صدق كذا المشا وبين بدون الآخر فلو كان كذا

يصدق كل الانسان لا نافي وكل لا نافي لا انسان و  
الا كذا بعض الانسان ليس كذا فلو كان بعض الانسان  
انسان نافي يقضي النافي لا انسان وسواء يقضي

او كذا وسواء كذا في قوله يقضي الآخر  
او كذا وسواء كذا في قوله يقضي الآخر  
الا

الا ان من شئ مطلق الاق من يقضي الاق مطلق اي  
يصدق يقضي الاق في كذا يصدق عليه يقضي الاق  
كذا يصدق عليه يقضي الاق يصدق عليه يقضي الاق

فلا يصدق الاق في كذا يصدق عليه يقضي  
الا ان يصدق على الاق في كذا يصدق عليه يقضي الاق  
وم يقضي الاق بدون الاق وان كذا كذا يصدق

كذا لا يكون لا انسان والا كذا يقضي الاق لا انسان  
بعض الانسان لا يكون وبما يقضي كذا كذا  
لو لا كذا ليس كذا يصدق عليه يقضي الاق يصدق عليه

يقضي الاق يصدق عليه الاق في كذا يصدق عليه يقضي الاق  
يقضي الاق في كذا الاق كذا يقضي الاق في كذا  
كذا الانسان فيكون الانسان والا كذا كذا لا انسان

وسواء كذا في قوله يقضي الاق في كذا يقضي الاق  
الا

الا ان يقضي الاق فلو كان كذا يقضي الاق مطلق الاق  
كان القضيضان مساويين يصدق او يصدق العام في  
في يقضي الاق يقضي الاق كذا يقضي الاق

فقط يقضي الاق في كذا يصدق عليه يقضي الاق  
على كذا يصدق عليه يقضي الاق في كذا يقضي الاق  
قوي جدا من كذا وسواء كذا في قوله يقضي الاق

الذي ان يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
اي مطلق ومن وجه الا ان هذا العموم في وجه  
متحقق بين كذا الاق مطلقا ويقضي الاق في كذا

يقضي الاق في كذا الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
والا انسان في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا

يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا

يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا

يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا

يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا  
يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا يقضي الاق في كذا











و هو نوع اضافي الى الجنس وهو نوع الحيوان فاجاب

وهو نوع اضافي الى الجنس وهو نوع الحيوان فاجاب  
 ذلك صواب لان النوع لا يمكن ان يكون اتم الا انواعا او اشخاصا  
 حقيقة او اتم من بعض اخص من الجنس او سببا للكل  
 الاول هو النوع العالي كالجنس من اتم من الجنس والحيوان  
 والاشخاص والنوع السافل كالانسان فانه اخص من  
 سائر الانواع والثاني النوع المتوسط كالحيوان فانه اخص  
 من الجنس والاشخاص من الانسان والاشخاص من النوع  
 من الجنس والاشخاص من الحيوان والاشخاص من النوع  
 لا مثال في الوجود وقد يقال في مثله انه كالعقل ان قلنا ان  
 الطيور من اتم من العقل فانه العقل العشرة ومن في حقيقة  
 العقل متفردة فهو لا يكون اتم من نوع او ليس فانه نوع بل  
 اشخاص ولا اشخاص فانه ليس فانه ليس فانه ليس فانه ليس  
 ذلك التقدير فهو نوع من نوعه واما النوع السافل فانه اتم  
 اتم من نوعه وان يكون النوع جسا فاعقل

وسو ان النوع اما ان يكون فوق نوع وفيه نوع  
 او لا يكون فوق نوع ولا في نوع او يكون فوق نوع  
 ولا يكون في نوع او يكون في نوع ولا فوق نوع  
 ظاهر واما رتب الاجناس ايضا فانه الرابع فكل  
 العالي كالحيوان واما رتب الاجناس فكل جنس الاجناس  
 لا السافل كالحيوان ومثال المتوسط جنس الجنس  
 والجنس ومثال المعرفة العقل فكل ان الحيوان ليس  
 بجنس كما ان الانواع الاضافية ترتب متساوية  
 كذلك الاجناس الباقية ترتب متساوية فكل  
 فكل يكون جنس فوقه فكل رتب الاجناس  
 ايضا فكل الانواع الاضافية ان كان اتم الاجناس فكل  
 العالي كالحيوان وان كان اخص فكل السافل  
 كالحيوان او اتم واما رتب الجنس المتوسط كالجنس

و هو نوع اضافي الى الجنس وهو نوع الحيوان فاجاب

والجنس او سببا للكل كالجنس المعرفة الا ان العالي  
 مراتب الاجناس فكل جنس الاجناس لا السافل والسافل  
 من رتب الانواع يستمر نوع الانواع لا العالي ولا السافل  
 الثاني انما هو بالقياس الى سائر فكل يكون جنس الاجناس  
 جناس اذا كان فوق جميع الاجناس ونوعية الثقل ان يكون  
 بالقياس الى سائر فكل يكون نوع الانواع اذا كان  
 تحت جميع الانواع والاشخاص المعرفة فكل العقل في تقديره ان لا يكون  
 الحيوان فكل فكل من اتم من جنس ليس فكل الا العقل  
 العشرة ومن انواع الاجناس ولا اشخاص اذ ليس فوقه الا  
 الحيوان وقد قرئ ان ليس بجنس لانها لا تباين احد التخصيصات  
 سداها فكل النوع المعرفة بالعقل في تقديره جنس الحيوان  
 وفيه فكل الجنس المعرفة بالعقل في تقديره جنس الحيوان لان  
 العقل ان كان جنس يكون فكل النوع فكل يكون نوع

مؤلفا بها فكل رتبة التخصيص الاول وان لم يكن جنس  
 رتبة التخصيص الثانية وان لا يكون جنس الا يكون جنس  
 لان النوع الاول فكل العقل العشرة متفردة  
 بالنوع والاشخاص في تقديره فكل العقل العشرة متفردة  
 الفرض سواء كان الواقع او لم يكن فكل النوع الا  
 فكل في وجوده بدون الحقيقة فكل النوع العشرة متفردة  
 موجود بدون الاضافي فكل العقل العشرة فكل جنس  
 عموم وخصوص مطلق بل كل من اتم من الاخر من وجه  
 اخص فكل النوع السافل **اقول** لا شبهة في ان النوع متفرد  
 الا ان يبين الخصية بينهما وقد ذهب قدماء الفيلسوف  
 المتفردين في الشيء في كتاب الثقل فكل النوع الاضافي  
 اتم من كل من الحقيقة ورد الحقيقة العشرة فكل  
 في صورة وجوده وان ليس بينهما عموم وخصوص الاضافي في اعم  
 حقيقة وهو

من الحقيقة في اعم  
من الحقيقة في اعم



مختلف فان كلامهما هما موجود بدون الازمان و  
 حود النوع الاضافي بدون الحقيقي فكل في النوع  
 المتوسعة فانها النوع اضافية وليست انواعا حقيقية  
 لانها اجناس وانما وجود النوع الحقيقي بدون الاضافي  
 فكل في الحقيقة البسيطة كالنفس والنفس الواحدة و  
 الحقيقة فانها النوع الحقيقية وليست انواعا حقيقية وال  
 كانت مركبة لوجودها النوع الاضافي فكل في الحقيقة  
 فكل في الحقيقة البسيطة والنفس البسيطة هي نفس واحدة  
 وكونها بين كرم وخصوص من وجه لا قد ثبت  
 وجود كل هي بدون الازمان وبعدها يتبعه فان على النوع  
 السافل لانه نوع حقيقي من حيث انه متعلق على افراد متغيرة  
 الحقيقية وبعدها في من حيث انه متعلق على كرم  
 في جواربها هو قال وجوز العقل في جواربها هو ان كان  
 على غيره

مذكور

مذكور بالخطا بغيره وافتقار في طريق ما هو كالموجود و  
 النطق بالنسبة الى الحيوان الثاني العقل في جوارب السوال  
 بما هو في الانسان وان كان مذكورا بالنفس في الحقيقة  
 في جواربها هو كالموجود في الانسان والحس بالارادة  
 الدال عليه بالحيوان بالنفس في العقل في جواربها هو  
 الدال على الحقيقة السوال في الحقيقة كانه اسفل في  
 الانسان بما هو في جواربها الحيوان الثاني فانه يدل على ما بين  
 الانسان بالحقيقة واما جوده فان كان مذكورا في جوارب  
 ما هو بالحقيقة اي العقل يدل على الحقيقة بغير واقعا  
 في طريق ما هو كالموجود في الانسان فان معنى الحيوان جزء  
 مجموع من معنى الحيوان والثاني العقل في جوارب السوال  
 مما هو في الانسان وهو مذكور في العقل بالحيوان الدال  
 عليه بالحقيقة وانما بغير واقعا في طريق ما هو كالموجود

العقل في جواربها هو طريق ما هو وهو واقع فيه  
 وان كان مذكورا في جواربها هو بالنفس اي العقل يدل عليه  
 بالنفس بغير واقعا في جواربها هو كالموجود في الانسان او  
 الحس بالارادة فانه جزء من معنى الحيوان الثاني  
 العقل في جواربها هو وهو مذكور في العقل بالحيوان الدال  
 عليه بالنفس وانما بغير واقعا في جواربها هو في  
 النفس لانه لانه الازمان معجزة في جواربها هو  
 على انه لا يكون في جواربها هو لانه لا يكون في جواربها هو  
 حقا وعلى انه لا يكون الازمان معجزة في جواربها هو  
 جاز ان يكون العقل بغيره جواربها هو من اهل بيت  
 وبين او امور متساوية وبقية العقل يكون العقل بغيره  
 وتنتج ان يكون العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 لانه العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره

فقد

فقد يتصور السافل من غير عقل في العقل بغيره العقل بغيره  
 فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 ونسبة الى الجنس اي العقل في جواربها هو كالموجود في الانسان  
 فانه مذكور في العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 فانه مذكور في العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 المجموع فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 الانسان فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 الحيوان فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 من اهل بيتا وبانه وبقية العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 لا بد ان يكون العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره  
 الى الجنس العالي فبغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره العقل بغيره











ومن تعريف الشيء بما يساويه في المعرفة والبيان  
 كتعريف الزكوة باليس يسكون والروح باليس يسكن  
 ومن تعريف الشيء بما لا يعرف الا به سواء كان  
 معرفة واحدة كما يقال الكيفية ما بها يقع المشابهة  
 ثم يقال المشابهة اتفاق في الكيفية او بمراتب كل  
 كما يقال الانسان زوج اول ثم يقال الروح هو النفس  
 عساو ومن ثم يقال المشابهة بان هي الشئان اللذان  
 لا يخطئ احد على الآخر ثم يقال الشئان هي الاثنان  
 ويجب ان يكون في الشئان الاتفاق في الحقيقة ومعرفة  
 وفي معرفة الدلالة بالقياس الى السابيل لكونه متوقفا  
 للمعروف انه اذن بين وجود اختلاف في التعريف  
 بكونه من حيث انه معلوم او متعلم اما المعنوية  
 فمنها تعريف الشيء بما يساويه في المعرفة والبيان

ان يكون التعريف حقيقيا مع العلم بالجوهر والبيان  
 مع الجاهل بالآخر كتعريف الزكوة باليس يسكون فان  
 في المعرفة الواقعة من العلم بالجوهر من علمه من العلم  
 الآخر ومن جعل احد من الجاهل الآخر والعرف يجب ان  
 يكون اقدم معرفة لان معرفة المعرفة لا تعرف المعرفة  
 والعلة متقدمة على المعلول ومنه تعريف الشيء بما  
 يتوقف معرفته عليه بالمرتبعة واحدة وبمعنى وراموز  
 واتا بمرتبعة وبمعنى وراموز ومثاله في تعريف  
 الكتاب واما الافاضل المتعلمية في تصور اذ هي  
 في الانسان التعريف لغيره من غير ان يستعمل  
 في التعريف الفاظ في اياه الدلالة بالنسبة الى الحكم  
 الى الغير فيقولون عرفني التعريف كاستنساخ الاشارة  
 والوصفية مثل ان يقال النار اسخفت فوق الا

سلفات وكاستنساخ الاشارة الى زينة فان كان  
 مبادنة التعريف الحقيقية الى التعريف كاستنساخ الاشارة  
 المشتركة فان الاشتراك في كل تعريف المعنوية  
 نعم لو كان له السامع علم بالافاضل  
 الوصفية او كان هناك  
 قرينة وال  
 على المراء  
 جاز اسقى  
 لها

عنه الكتاب بعد ان انكسر الوكعب وصح توفيقه  
 لا زكوة في الجملة لغيره في اليوم الحادي عشر من شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠

١٢٨٠  
 ١٢٨٠  
 ١٢٨٠

هذا الكتاب من كتب  
 المكتبة العامة  
 في دار الكتب  
 في القاهرة

هذا الكتاب من كتب  
 المكتبة العامة  
 في دار الكتب  
 في القاهرة

|              |              |              |              |
|--------------|--------------|--------------|--------------|
| حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق |
| سكان         | سكان         | سكان         | سكان         |
| حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق |
| سكان         | سكان         | سكان         | سكان         |
| حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق |
| سكان         | سكان         | سكان         | سكان         |
| حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق | حيوان لا خلق |
| سكان         | سكان         | سكان         | سكان         |



















مقصود الماشية

الحاج محمد

[illegible]























اقسامه وانما قلنا مع عدم خلقه غرض الشك في لانه  
 خلقه غرض المنطق مع عدمه واما ترتيب اقسامه فهو بالاولى  
 بالترتيب لا يكون الا الكلي لان مجموع الاقسام بترتيب الكليات  
 بعضها مع بعض اقسام الجولات الكليات ولا يحتمل الاقسام بترتيبها  
 الى الجولات لانها كانت ولا يحتمل الاقسام بعضها بترتيب الجزئيات  
 بعضها مع بعض اقسام المجموعات لا تطلق الى سواء كانت المجموعات  
 كليات او جزئيات فيكون الكليات مع حلاها وحلها اليه  
 والجزئيات ليس بها حلا اليه فلا معنى للمنطق يستعمله في الجزئيات  
 الى ان من حيث انه متصور **واضح** لما كان قائما عند العباد  
 ومنه انهم يتصورون مفهومه ثم يبين الخلق انما المانع من التكرار  
 هو المتصور الذي خلقه بالمتصور فيسمى هذه العباد بغيره الذي  
 من حيث انه متصور اي المانع من التكرار هو المتصور من حيث  
 انه متصور لا يتصور ان مفهوم المتصور امثاله في ذاته  
 من قال ان المتصور بالكلية هو المتصور الذي هو الصور لا  
 المتصور الذي هو في الصور وانما كان هذا الترتيب مردودا  
 لان الصور طارة نفس شبيهة بغيره على وجه غير كلي  
 فلا تارة الكليات للصور بل هي في الصور فاما في المقصود  
 بالتصور **العلم** كما ان يبين مفهوم العلم بالية اوجه الاموال

ربيع خفيف ينفذ به من فاعله لا يقع بقدر سقوطه والربيع  
 لا يقع بنفس سقوطه سقوطه من بيان فاعله وهو المثلث الاول  
 مذكور في فاعله السيد فاعله طلب فقال المثلث الاول عرض  
 افعاله فان قيل لم قبل ان يكون فاعله والمثلث ليس بذات  
 ان له واحد شيئا الاصل لا الشان وان فيه فاعله ان الترتيب  
 الاشياء والعرضات فاعله يكون بمنطق فاعله يكون الترتيب  
 به من بعد ان افعاله ان المثلث الاول هو احد اجزاء يكون ان افعاله  
 وانما جفت فاعله ان فاعله قد تم ان سائر المثلثات  
 من ان المثلث فان قلت لم جعل ان فاعله وانما لم يجعل الفاعل  
 حكمه والسبب في انما مع ان له واحد من منطق فاعله وانما  
 قلت ان الفاعل في المنطق هو ان افعاله ان فاعله هو احد اجزاء  
 منطق لم يكون ان فاعله فانما لم جعل فاعله فاعله بالسبب  
 انما السبب في الفاعل لان المنطق سبب السبب والسبب  
 سبب الفاعل والسبب مقدم على السبب فيكون انما فاعله  
 على السبب والفاعل الذي في المنطق فاعله بالسبب مقدم  
 للسبب وانما مقدم الفاعل على العرض لان الفاعل مقدم على العرض  
 عارضا والقروض مقدم على الفاعل فيكون الفاعل مقدم على العرض

1875-1876

احكام لا حيوان بالنسبة الى الانسان <sup>الاول</sup> <sup>الاول</sup> يمكن ان يكون الانسان  
الطام انسان <sup>الان</sup> الكليات امور اخفى تحتها بالاعتبار فان  
ان عليه ان جنس بالنسبة الى الانسان لا زده اقل فربما يكون له  
ولما كان لا ذكر فيه جنس قالوا بالنسبة الى الانسان وانما  
بالنسبة الى الناطق وانما بالنسبة الى الناطق تعرض عام لانسان  
و الا فليس مشترك له ولا فيه ولكن لا كذلك فهو عرض عام  
كالماضي مثلا فان عرض عام ليس بدخل ولا انسان شامل له  
لغيره لا يكون فانه جنس ايضا بالنسبة الى الاسود و فصار  
بالنسبة الى الكفيف ونوع بالنسبة الى الكفيف و فاضته بالنسبة  
الى السمع وعرض عام بالنسبة الى الحيوان حاله و اذا سئل عن قوله  
**الخاص** اعلم ان ما هو مشترك بين خاصه العامة فلا يقع في  
وجهه ارباعه او التامه العامة الخفية او بينه العامة المتشعبة  
لوان يكون في ذلك العامة حقيقة للشيء وان لا يكون له حقيقة  
غير هذه الحقيقة <sup>الخاصة</sup> <sup>الخاصة</sup> و تمام العامة المشتركة سواء تكون الجزئية  
مشتركة بين اثنين فصاعدا ولا يوجد بينهما امر داخل سوى ذلك  
الحيوان فانه مشترك بين الانسان والوحش لا يوجد بينهما  
شيء مشترك سوى ذلك وانما لا يوجد بينهما شيء مشترك

مشرك في الله **بوجود** الاراد المشترك الغير الذي ان بينهما لا فاشية فانه  
مشرك بينهما لكن لا يكون جزءا بينهما الا الانسان والعنصر فان  
قلت ان هذا العنصر باطل لا لا لاشراك ان لا يوجد سوى الحيوان  
جزء مشترك فاما بين الانسان والعنصر فان الجسم الذي للجسم  
المشرك بالارادة كلها اجزا مشتركة بينهما وانتميتها لها وليس ان جزءا  
لا لا يكونان مجموع الجسم الذي للجسم المشترك بالارادة والوجود  
مطلقا له ملك واحد منها فلا يكونان الحيوان ثم ان الثانية المشتركة على  
هذا التفسير مع اختلافها بينهما المشتركة تحت لاشراك ان جزءا  
الشيء غير ثابت فموجب ان جزء الشيء لا وجود له ولا يكون  
الجسم الذي للجسم او المشترك بالارادة غير الحيوان وان لم  
يكون غير ولا يوجد غير الحيوان امر مشترك فاما بينهما ثابت  
وقوله مختلفين بالجماع **الاصح** فان قيل ان هذا التعبير كالتعبير  
عند النوع بجزء ايضا فصول الانواع وفواض فلم يالك  
مع جرح النوع بقوله شتى بالجماع والاصح وكذا بقوله  
في جواب ما سأل قلت ان التعبير الاجزا عن مجموع الفصول و  
الخواص مطلقا كما ان كان في فصول الانواع او فصول الا  
جناسات وسواء ان خواص الانواع او خواص الاجناس واما

۵. الحاج محمد تریسینی

والشيخ ك. والميرزا نظام المصباح

فہرست



وإنما العرض انما هو فلا يخرج الا بقوله الاخر ان مقتضى ما ذكرنا  
متناقض فانما لا يمكن لا جوابا في جواب ما قلنا  
ان الجنس لا يكون مقولا في جواب ما هو بل مقولا في جواب  
ما هو ان جواب ما هو قائم على توفيق المقول في جواب  
ما هو فلو المراد من قول الجنس مقولا في جواب ما هو توفيق  
الاصطلاح الى نفس ان الجنس لا يكون مقولا في جواب ما هو  
مثل مقول مقول في جواب ما هو قال ويسمى النوع بالذات  
مقولا على كثرته في مختلفها بالذات فلو كان على كثرته الى علم الا  
فله لان المراد بالجنس في تعريف النوع الاخر والمراد به  
كثرتة في توفيق الجنس سواء الانواع والاصناف فان قلت الجنس  
ايضا مقول على الاخره فثم قلت المراد بالجنس في تعريف الانواع  
ع دون الاول قلت ان المقول على الاخره ليس هو الاول بل  
لذات بل فاشيا بل العرض لا يتناول الاول بل لذات بل العامة  
الموجودة على الاخره وبواسطتها يتناول الاول المشتملة  
ولما لم يكن مقولا في الحاجة الى قول دون تحقيق لان مقتضى  
الاخر ان مقتضى الجنس والجنس يخرج بمقتضى كثرته بل دون تحقيق  
لأن الجنس لا يكون مقولا على كثرته بل لذات ما هو في مختلفها

[illegible][illegible]















[illegible]

بمقام

[illegible]

122

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

[illegible]

اشتمية بالحق اوابالمقدس  
او من مقدسات ورجية كاتوبية



3

[illegible]

٥٦







من المشاور في العرف  
والأصول

فمنه انما هو

18

1



1895-1896

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or note, located in the bottom right corner of the page.















[illegible]

A

[illegible][illegible][illegible]



[illegible][illegible]







فمن وكل فرس مهابل النجاس ان كل الصور صباه واما  
ان يكون من جهة النجس فكيف ان كل انسان و فرس و فرس  
لنجاس من بعض الناس من فرس واعلم ان اعلية الاعجاز  
والعقول من جهة النجس هو الما هو الانسان لانه مركب  
من عدة من النجس وكل هذا اذا كان من الارواح

اللعلاج ما في كتاب الاساغر

مسجد علی النعام ودر سوک

افضل السلام

٢  
 كره العبد الضعيف المذنب الخروج الى رحمة الله تعالى حاجي محزون

علي عن ابي القاسم وشرهها وشرهها في بلدة اسكوب ٧

حَقُّ الدِّينِ الْكَرِيمِ فِي أَوَّلِ مَعْنَى

المبارك في وقتنا الفتح من يوم الاربعاء

مارکی سے شہاں و علی

نہایت

494

روزی که روح دایم مریضان  
و بزفاکت و بند بستم چاکند  
بارب نگاه دار تو ایان بدان کس  
کین خطا من بخواند و درج عاکند

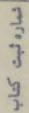
كالحكم بان ينفى عليه السلام اذ في البقرة وانظر الحق في قوله  
 ومنها ايضا ما في سبها منها وما في حكمها العقل هو مبدأ سطحت  
 لا عصب الا في بعض صور الظهور كونه لا راحة له في  
 بسبب من عاصر في الاصل هو ان النفس ابتداء من والكل  
 ما هو معلوم لا من حال لا ساكنه واكدنا  
 من الاطراف حاشا السطحة المذكورة والجل في بعض  
 من مدركات صورة كالمقدار في العلم في الزمان والظهور  
 ظاهر ومنها اخطار وهي قس من مدركات العقل  
 من محسوسات العقل ومدركات ظهور والعرضيات في النفس  
 فيها العلم من صورها قائم كفعلة الجواهر والوقايل ومنها  
 النفس والى من مركب من مدركات علمها النفس او  
 بعض كما اقبل في العلم في سبب ان السطحة النفس  
 في سببها واذا اقبل العلم في سببها ان النفس العلم في سببها  
 من كمالها ومنها العلم في سببها من مركب من مدركات  
 سببها ما في البقرة او مركب من مدركات سببها  
 والعلم من جهة الصورة او من جهة العلم اما كان  
 من جهة الصورة كعلمه في صورة النفس السطحة في العلم



و در این کتاب  
که در این کتاب  
و در این کتاب

او غلبه و استیلا و جانی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو  
و در حسن و تاج و در جانی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو  
نقد بقاء و در و حسی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو  
و در و حسی و در و حسی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو  
و در و حسی و در و حسی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو  
و در و حسی و در و حسی و در و حسی و میراد الطیفة مدرو

ووصفان محمد الفکر و کرامت اولاد  
وضع حافظه تخیل و ادب  
و حلی و کلمه و اجزای  
سیله و بر مملو و در ادب



Y10577

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مجموعہ سلاطین مصر

مقدم

موضوع

شماره اختصاصی ( ۱۸۲ ) از کتب هدائی : برگزار





خطی